

淺談聖嚴法師之梵網菩薩戒

釋常昇

第七屆法鼓山僧伽大學佛學系

【目次】

- 一、前言
- 二、《梵網經》的真偽與適用
 - (一) 《梵網經》的真偽
 - (二) 《梵網經》的適用
 - (三) 《梵網經》若干戒條的適用
- 三、菩薩道的修行
 - (一) 開示的因緣
 - (二) 開示的理念
 - (三) 菩薩的意義與內涵
 - (四) 菩薩道與解脫道的關係
- 四、和敬的僧團從律儀著手
 - (一) 僧的意義
 - (二) 和敬僧團的內涵
 - (三) 以菩薩律儀的推動來達到建立和敬僧團的目標
 - (四) 菩薩律儀的意義與特色
 - (五) 《梵網經》中的菩薩律儀
 - (六) 菩薩律儀的日常實踐原則與內容
 - (七) 法鼓山以菩薩律儀攝眾並推動理念
- 五、結語

一、前言

1997年8月，法鼓山僧團第一次正式舉行為期三個星期的結夏安居。安居期間，聖嚴法師針對當時八十多位的常住眾們，分十次開示了菩薩戒與戒律概說。時間關係，只開示了《梵網經菩薩戒本》，而《瑜伽菩薩戒本》則來不及開示。

本文先將開示音檔整理出逐字稿，再由此以《梵網經菩薩戒本》為主的開示內容，參酌法鼓全集中的相關資料，分三部分來分別探討《梵網經》真偽與其戒條的適用、從開示的緣起開始逐步探討菩薩道與解脫道的關係，最後再探討菩薩律儀與和敬僧團的建立，進而到推廣法鼓山理念的關連。試著從這三部分逐步建構出聖嚴法師在促成「正法久住」的大方向下，對於經典與戒律的適用原則，以及當代出家菩薩，在僧團中，於不背離自度度他出家之志的同時，如何能夠展現出自度化他菩薩行儀的思想脈絡。

二、《梵網經》的真偽與適用

（一）《梵網經》的真偽

關於《梵網經》真偽的討論，古今由來已久，聖嚴法師在《戒律學綱要》一書中，針對此問題有加以論述回應，¹而在此次開示中，也舉出若干有疑問之處，比如，在讚偈後有：「爾時釋迦牟尼佛，初坐菩提樹下，初結菩薩波羅提木叉，孝順父母師長三寶，孝順至道之法，孝名為戒，亦名制止。」²意思是說，釋迦牟尼佛在現在菩提迦耶的菩提樹下成佛時，就最初誦出此梵網菩薩戒。而此戒的目的，是為了孝順父母、師長、三寶。「孝名為戒」，是說菩薩戒是因孝而成立的。

聖嚴法師指出：這種三寶在最後，父母第一的次序，「這是我們中國人的倫理，印度是不是這樣子？有商榷的餘地。」³「在印度是不是有孝順這樣子的一個事實？我相信是有，但是非常提倡孝道，大概沒有這樣的事。那在中國呢？……，我們佛教徒要講孝道，而且把孝當作就是戒了，能夠持受戒就是盡孝，這也是配合中國人的想法。」⁴

另外，「從這本經典的文字來看，也不像是鳩摩羅什翻譯的，鳩摩羅什的文字相

¹ 聖嚴法師，《戒律學綱要》，頁344-346。

² 《梵網經》卷2（T24, no. 1484, p. 1004, a23-25）。

³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁22，行29-30。全文的引用已經經過筆者常昇的修潤。下同。

⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁23，行17-21。

當的流暢。但是這本經的上卷，極具聾牙，相當難念，相當難懂難念，所以有人認為這個是配合中國儒家思想，而出現的一部經。」⁵「這部《梵網經》在西藏沒有，不是從印度翻成藏文的，而是從我們漢文翻成藏文，原來西藏沒有這個東西。因此也證明說，這部經不是從印度傳到中國，而是中國自己，好像根據《孝經》這樣子的東西，把它變成這麼一部《梵網經》，而成爲戒經。」⁶

但是，針對上述的推測，是否即爲事實？聖嚴法師認爲：「不一定。只能說其中有一部分事實，好像是這樣，但說這完全是中國人製造的，有失中肯。」理由在於：「中國人要說出這樣一部經來並不簡單，不容易。這是誰說的？不容易找到這種人，而僞造一部經典出來，是不容易的。如果說它是鸞壇出來的，更不像。鸞壇出來的東西都是非常膚淺的，不可能有這麼嚴密的組織和思想。」

所以關於《梵網經》的真僞以及如何出現問題，聖嚴法師認爲還在「學者們考證中」，⁷並說：「我們現在不管它（真僞的問題），這部經對我們來講，還是非常有用。」⁸從中可見聖嚴法師將《梵網經》真僞的問題留待學者考證，並以其所能發揮的影響力來加以適用。

（二）《梵網經》的適用

《梵網經》雖有其真僞的討論，但因在漢傳等大乘佛教化域有廣大的影響力，故有其重要的價值，至於要如何加以適用？聖嚴法師指出：

一定要懂得制戒的因緣、道理，以及持戒的目的和標準，來講這一個菩薩戒，那對我們現在大家是有用的。⁹

從中可見，聖嚴法師認爲要先掌握制戒的精神後，才能適切地在當代適用與持守戒律。關於《梵網菩薩戒本》制戒的因緣，因涉及經典來源的考證，本文不加以處理，而關於《梵網菩薩戒本》制戒的道理，聖嚴法師以戒本中處處要求在家菩薩極力護持三寶、出家菩薩要嚴格持守清淨菩薩戒的用心，認爲其目的在使正法久住。

⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 22，行 32-35。

⁶ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 23，行 9-12。

⁷ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 23，行 7。

⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 23，行 12-13

⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 155，行 31-32。

在《梵網菩薩戒本》中，我們看到都是維護出家菩薩的。他希望國王、大臣，希望居士、百官，希望許多的信施、檀越，如何的護持三寶、護持出家人，這用心良苦！但對於出家人的要求、希望，也是從嚴，而不是從輕，也是希望佛法能夠永久住世，所以對於出家人的要求、希望，也是嚴格。¹⁰

而持戒的目的，就是希望能夠達到制戒的道理、精神。關於持戒的標準，在出家眾方面，法師則是期勉弟子們成為真正的出家菩薩，能持清淨菩薩戒，隨時去自私心，以菩薩心來廣結眾生緣並保持清淨、精進與和樂。

- 1.《梵網菩薩戒本》就是告訴我們如何去自私心，如何做為一個出家人、出家菩薩，來持清淨菩薩戒，然後才能夠成為一個真正的出家菩薩。¹¹
- 2.出家菩薩要精進、要清淨、要和樂、要廣結眾生緣、要發菩薩心。¹²

上文提出聖嚴法師關於出家眾持戒標準的理由在於：「他任何一個地方，都叫我們出家菩薩要發心說法、要發心持戒、要發心度眾生、要發心授三皈，對任何一個人要謙卑」。¹³

另外，聖嚴法師也特別指出僅以表面文字來理解《梵網經菩薩戒本》，有時可能造成不當的後果：

如果僅僅是看到表面的文字，來講菩薩戒，可能對我們的佛教有損無益。……。我們如果不會解釋，不能理解、不會理解、不擅於理解《梵網菩薩戒本》，就會造成兩種極端：第一，出家人驕傲、傲慢，自己自以為了不起。第二，造成在家人認為佛教徒、出家人，是一批專門接受供養的人，而在家人只有供養的份。在家人對於出家人應該如何如何，而沒有辦法要求、希望出家人怎麼樣。¹⁴

從中可以感受到法師非常謹慎地在理解、講說梵網菩薩戒，總是以如何對佛法的存續

10 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 156，行 4-9。

11 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 156，行 2-4。

12 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 156，行 16-18。

13 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 156，行 18-21。

14 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 155，行 32 - 頁 156，行 15。

與弘揚為有益者，為思考的方向，若對佛法的存續會產生危機者，則清楚指出並加以預防、調整，並非全然按照表面的文意來解釋，目的是希望能夠真正達到經典為令正法久住的美意。所以，在講解了十重四十八輕後，聖嚴法師對於出家眾適用《梵網經》的方向，有如下說明：

現在講完這個菩薩戒本，但願我們諸位出家菩薩，守本分！我們自己做好《梵網菩薩戒本》裡面所講的，出家菩薩那樣的一種標準的行為；同時，我們不要要求在家居士，像《梵網菩薩戒本》裡那樣的標準。這樣子我們佛教就有希望，否則的話，倒過來，我們佛教危機就很嚴重。¹⁵

另外，在《空花水月》一書中，聖嚴法師針對此次開示《梵網經菩薩戒本》的立場、方向、原則與目的，也有加以說明：

自古以來，註解《梵網菩薩戒本》的人，都是高僧大德，例如……。我這次講解十重四十八輕的梵網菩薩戒，並沒有用學術的立場去參考這些古大德們的看法。

我是貼切著現代人的出家生活所重視的威儀、重點，以及做為一個處身於現代生活中的初發心菩薩，應該如何表現出菩薩道的精神；特別是出家菩薩，在今天的社會中應該具備什麼樣的條件和形象，才算是正確的。

我沒有做復古的工作，而是強調古為今用、今不離古、溫故知新、新出於古的原則。

所以在講完戒本之後，使得常住大眾對於出家菩薩的身分和責任，有了更深一層的體驗和認識。¹⁶

從上文可以發現法師重視古為今用的原則，因此對於經典與古大德註疏的態度，是先經過通盤的了解，再加以消化掌握其中心精神，並觀察、配合現代需求，而加以調整適用。所以法師適用的重點，是在於其古為今用的實用性，以條文的精神來對治時弊，使條文能活用於當代社會，並使當代行者有所依準。

另外，從上文中，也可清楚法師此次開示關注的重點，在於處身現代生活中的初

¹⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁156，行22-26。

¹⁶ 聖嚴法師，《空花水月》，頁180-181。

發心菩薩，應如何表現出菩薩道的精神，尤其針對出家菩薩應具備什麼樣的條件和形象加以說明，期使常住大眾對於出家菩薩的身分和責任，有更深的認識和體驗。

因此，在了解聖嚴法師對菩薩戒的適用原則與特殊處後，本文將接著一一介紹聖嚴法師認為當代出家菩薩，在日常生活中應具備的條件和形象，俾能落實菩薩道的精神，以符合出家菩薩的身分和責任。

透過聖嚴法師開示的內容，不難發現聖嚴法師在體證佛法的好之後，本著護持佛法，為令正法久住，使眾生能依法離苦得樂的大前提下，掌握制戒的精神與持戒的目的，以實用的角度，來適應當代社會文化，而加以解說、應用條文，使出家人能持清淨菩薩戒令自他離苦解脫。以下即針對《梵網經》中的若干戒條，可能有適用疑義的地方，以聖嚴法師的觀點加以介紹。

（三）《梵網經》若干戒條的適用

1. 重戒第一條

（1）波羅夷的目的是不要違背菩薩精神——菩提心

在重戒殺戒第一的條文中有：「乃至一切有命者，不得故殺。是菩薩應起常住慈悲心，孝順心，方便救護一切眾生。而反自恣心快意殺生者，是菩薩波羅夷罪。」¹⁷法師指出：「這種不論輕、重，也不論大、小，一律都是菩薩波羅夷罪，連『乃至有命者不得故殺，』凡是有命者故殺，就是菩薩波羅夷罪，這個有問題。這問題，不是經本有問題，而是我們解釋的人會發生問題。」¹⁸為何會有這樣規定呢？因為「一切的業之中，殺業是最重」，而且「菩薩是發了菩提心，是要度一切眾生的」，「所以第一條講殺戒」。¹⁹還有，「菩薩是重視於心。你有殺的動機、有殺的行為，不論殺是大、殺小，這都是違反菩薩的慈悲心的。」「違反了菩提心，跟菩薩戒的精神相違背，所以叫菩薩波羅夷罪。」²⁰

聖嚴法師特別說明：這裡的菩薩波羅夷罪，主要目的在指出其違背菩提心，而希望大眾不要違背菩提心，並非要指說會有墮惡道的果。詳參下文：

並不是說，菩薩波羅夷罪就是墮地獄，不是這個意思，而是違反了菩薩的菩

¹⁷ 《梵網經》卷2（T24, no. 1484, p. 1004, b18-20）。

¹⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁30，行33-35。

¹⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁31，行28-33。

²⁰ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁31，行25-30。

提心。違反菩提心，這是很嚴重的一樁事，請不要違背菩提心。²¹

(2) 隨時對一切眾生保有慈悲心

既然如此，面對日常生活周遭的眾生，例如螞蟻，該如何處理呢？聖嚴法師指出：

隨時隨地有慈悲心。牠們死不死？照死不誤，但這個時候，並不犯戒。以瞋恨心、以討厭的心，殺了牠們，是犯戒的。如果以慈悲心保護牠們，把牠們帶走了、放下來，牠們還是照樣的死，你動的時候，牠們也會死、也會受傷，這沒辦法，因為你已經是慈悲心。²²

所以法師強調「菩薩應起常住慈悲心」的重要，也就是「這個慈悲心經常要維繫著。看到任何眾生，起慈悲心，而且不要忘掉了、離開了慈悲心。」²³法師因此特別說明：文中的「慈悲心就是孝順心，就是菩提心。這個地方的孝順心，就是菩提心意思。」²⁴所以，菩薩戒其實不單是「孝順父母、師長、三寶」而已，只要受菩薩戒並且持菩薩戒，就是決定要救護一切眾生，就是對一切眾生起孝順心了。參下文：

菩提心，對誰孝順？對眾生起孝順心、「孝順父母、師長、三寶」，這樣子講。孝順父母、師長、三寶。那對眾生呢？你只要持戒，對眾生那就是孝順心，因為受菩薩戒就是一種孝順的行為，因為願要救護一切眾生。²⁵

2. 十重戒後的長行

(1) 犯戒通懺悔

在十重戒後有如下的一段話：「善學諸仁者，是菩薩十波羅提木叉，應當學，於中不應一一犯如微塵許，何況具足犯十戒。若有犯者，不得現身發菩提心。亦失國王位，轉輪王位。亦失比丘、比丘尼位。亦失十發趣，十長養，十金剛，十地，佛性常

²¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 31，行 34 - 頁 32，行 1。

²² 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 32，行 18-21。

²³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 32，行 25-27。

²⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 33，行 4。

²⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第二次開示），頁 33，行 5-7。

住妙果，一切皆失。墮三惡道中，二劫三劫，不聞父母三寶名字。」意思是說：這十條戒不能犯，甚至連微塵許都不能犯。只要犯了之中的任何一戒，就失去菩提心，現身不能發菩提心，亦失種種位。聖嚴法師認為：

這十條重戒，依照《梵網經》戒本的文字來講，這非常的嚴重！²⁶

這是要求的非常嚴格。²⁷

這導致的後果是：

我們中國人……就是覺得：戒，最好不要受，受了以後很可怕！²⁸

聖嚴法師認為：「這跟《梵網經》的精神有關係。」²⁹同時法師似乎採納某些學者的看法，認為：「《梵網菩薩戒》，……是後來的人根據菩薩精神而制的。」³⁰「菩薩精神是重視於身、心的行為。心裡面，有沒有這種犯戒的意圖，有的話就是犯菩薩的重戒了；如果心中沒有意圖，那就不算犯戒。」³¹法師指出：「菩薩應該是心中沒有意圖才對的。意圖犯戒，那就失去菩提心。前面講過，菩薩主要是慈悲心，犯戒不慈悲，就失菩提心。戒雖然不失，戒體不失，但是菩提心失去了。」³²所以後文中的失去種種位，也都是因為「失去慈悲心的關係。」³³

綜觀發現：「一失慈悲心，樣樣都失。」³⁴因為「佛法是重視於慈悲心。」³⁵那麼，如何挽救呢？這裡聖嚴法師有特殊見解，認為：

如果有慚愧心生起而懺悔的話，照我上次講的戒罪和性罪來講，應該可以懺

26 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 56，行 25-26。

27 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 56，行 15。

28 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 56，行 29-30。

29 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 56，行 30。

30 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 56，行 30-32。

31 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 56，行 32-34。

32 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 56，行 34 - 頁 57，行 2。

33 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 57，行 4。

34 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 57，行 4-5。

35 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 57，行 5。

悔。所以不是不通懺悔，可以懺悔。³⁶

這裡聖嚴法師認為犯戒後可以懺悔，也應當要懺悔，因為「懺悔則安樂」。³⁷但是，懺悔只「能夠懺去戒罪，而不能夠懺去性罪」，³⁸所以「懺悔並不等於不負責任」，³⁹仍要負起犯性罪的責任，也就是承擔犯罪的後果。

所以，在輕戒第四十三條的故毀禁戒戒中，針對條文中的「若佛子，信心出家受佛正戒，故起心毀犯聖戒者，不得受一切檀越供養，亦不得……。」⁴⁰聖嚴法師指出：「十重四十八輕戒，全部都要守的清淨，不清淨都叫作犯戒。特別是七逆還有十重，是最重要的戒。」⁴¹而犯戒後的處理方法，聖嚴法師也是說：「要懺悔，不懺悔不行啊！」⁴²

從中可以感受到：聖嚴法師說戒的目的，不在於強調犯戒的可怕，而是針對初發心的凡夫菩薩，除了鼓勵受戒、持戒外，也要在不可避免的犯戒情況下，時時能以慚愧懺悔心來修正、增上，進而達到不斷提昇的目的，這也是戒律存在最重要的目的。所以，聖嚴法師對於出家徒弟們，有下面一段叮嚀：

要慚愧，經常以慚愧心、懺悔心，以低下的心、以謙虛的心、謙卑的心，來接受布施、供養，還不敢隨便的接受供養、享受供養。常常知道自己很慚愧，常常知道自己持戒不清淨，常常知道自己常常犯戒、破戒，因此常生慚愧心。那在這末法時代，在一個佛教衰微的時代，我們還能夠現出家相，還能夠讓佛法傳流，我們應該覺得相當幸運了。

我們要完全清淨是不可能。那怎麼辦？用慚愧心、用懺悔心，來精進的修學佛法、弘揚佛法，廣結善緣。能夠用這樣子的心，雖然自己是不清淨的，雖然自己也是犯戒、破戒的人，可是還沒有變成畜生。不是畜生，不是木頭，我們還是什麼？還是說法的法師。⁴³

³⁶ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁 57，行 6-8。

³⁷ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第三次開示），頁 41，行 7。

³⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第三次開示），頁 41，行 35。

³⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第三次開示），頁 41，行 34。

⁴⁰ 《梵網經》卷 2（T24, no. 1484, p. 1009, a13-19）。

⁴¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 150，行 12-14。

⁴² 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 150，行 15。

⁴³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 150，行 15-25。

（2）鼓勵受戒持戒

針對人們可能產生的質疑：「那受了戒不是更倒楣了嗎？受了戒還要懺悔，不受戒可以不懺悔了。」⁴⁴法師明確指出這是錯誤的觀念，因為受戒後有戒體防非止惡的力量，所以有別解脫的機會，犯過的情況會較少，因此仍勸勉大眾受戒。聖嚴法師說：

那錯的，受了戒以後，你就犯過失的機會較少。你有戒的保護，你自己知道是受了戒的人，你犯過失比較少一些，這還是非常好的。這是別解脫！你一天持戒，一天的解脫；兩天持戒，兩天解脫；在一條戒上持戒，一條戒上解脫；對一個人持戒，對一個人得解脫，叫作別解脫，所以受戒還是很有用！⁴⁵

甚至在解釋「波羅夷罪」時，聖嚴法師也清楚指出：菩薩戒中的波羅夷罪，不同於七眾戒的斷頭罪而不通懺悔，並不是不可救藥，而是「有犯不失」，還是菩薩，也說「有戒可犯是菩薩，無戒可犯是外道」。從中皆可見聖嚴法師積極鼓勵受戒、持戒，期勉行者不要背離成佛之道的思想。聖嚴法師說：

這「波羅夷罪」叫作墮、斷頭、殺頭的意思。本來在七眾戒裡面，波羅夷罪不通懺悔。波羅夷罪，從此以後你不再屬於這條戒的持戒人，你從這條戒，完全失去了持戒的精神。可是在菩薩戒來講，有犯不失。雖然你犯了波羅夷罪，做了菩薩不應該做的事，你還是菩薩，有犯不失。「有犯是菩薩，無犯是外道」，所以，菩薩戒的波羅夷，並不是不可救藥，而只是說，比較重的菩薩戒，你犯了。⁴⁶

另外，在輕戒第三十四的堅持守心戒中，聖嚴法師也提示了：

持戒，是因發菩提心而持戒的。不是求人天福報而持戒的，是生大乘善信而持戒的。所以保護戒體，持戒而不犯戒，等於是保護菩提心，這是大乘戒的精神。比如三聚淨戒的斷一切惡，修一切善，度一切眾生。菩薩戒每一戒

⁴⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第三次開示），頁41，行9-10。

⁴⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第三次開示），頁41，行10-14。

⁴⁶ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第三次開示），頁35，行13-18。

裡，都含有大菩提心在裡頭，所以持戒，就是保護菩提心。⁴⁷

從中不斷地可以感受到聖嚴法師與戒文，再再皆在照護眾生菩提心的用心。

3. 惜法規利戒第十六

(1) 凡夫勿輕易燒身捨身

在輕戒惜法規利戒第十六的條文中有：「若燒身燒臂燒指，若不燒身臂指，供養諸佛，非出家菩薩，乃至餓虎狼獅子，一切餓鬼，悉應捨身肉手足而供養之。」⁴⁸文中談到要有燒身、燒臂、燒指的菩薩行。這樣的行為在比丘律裡是禁止的，那麼，在菩薩戒中是否一定必要？

聖嚴法師指出：「在大乘佛法來講，這一條是滿重要的。也就是說，爲了自己求法而捨身。」⁴⁹也舉了雪山偈的由來，以及高僧傳記裡有〈亡身篇〉、〈遺身篇〉，是爲了度眾生、護法等因爲例。⁵⁰也說菩薩精神是：「難忍能忍，難捨能捨，難行能行」，這就是菩薩行。⁵¹然而，在《法華經》〈藥王菩薩本事品〉中的藥王菩薩燒身的事蹟，在釋迦牟尼佛《本生談》裡面也有許多捨身的記載，可是「在佛教的歷史上，這種事實不多。」⁵²另外：「菩薩行，也有初發心菩薩，以及久遠已經發心的大菩薩。」⁵³

藥王菩薩，是久遠劫以來的大菩薩。他能夠身體用香油浸泡，然後纏裹著香油浸泡的棉花和布來燒，燒幾千萬年，幾千萬年都還沒燒完。燒了以後，又恢復健康，或恢復如初。像這種情形，我們普通凡夫是做不到的。⁵⁴

所以聖嚴法師認爲，要不要燒的關鍵在於：「燒了有沒有用」。⁵⁵如果燒手，燒成了

⁴⁷ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 118，行 34 - 頁 7，行 4。

⁴⁸ 《梵網經》卷 2 (T24, no. 1484, p. 1006, a18-21)

⁴⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 72，行 1-2。

⁵⁰ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 71，行 17 - 頁 72，行 16。

⁵¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 71，行 17-18。

⁵² 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 71，行 28。

⁵³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 71，行 18-19。

⁵⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 72，行 19-23。

⁵⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 72，行 27。

殘廢；燒身而亡，因而沒有機會修行，那就不該燒。同時並叮嚀：「這一條在凡夫的階段，最好不要輕易的嘗試。」⁵⁶

4. 見厄不救戒第三十一

在輕戒第三十一條的見厄不救戒，條文有：「佛言，佛子，佛滅度後，於惡世中，若見外道，一切惡人，劫賊。賣佛菩薩父母形像，及賣經律，販賣比丘、比丘尼，亦賣發菩提心菩薩道人，或為官使，與一切人作奴婢者。而菩薩見是事已，應生慈悲心，方便救護，處處教化取物，贖佛菩薩形像，及比丘比丘尼，發心菩薩，一切經律，若不贖者，犯輕垢罪。」⁵⁷

在這裡聖嚴法師指出兩個適用上可以調整的地方，一是販賣經律的問題，二是處處取物贖三寶的問題，以下分別介紹。

（1）販賣經律、形像

聖嚴法師指出：現代人應該不會以惡心販賣三寶，也就是不會對「佛菩薩父母形像、經律、比丘比丘尼、發心菩薩道人」等進行綁票。問題是：現代印經書，或者販賣佛書以及佛像等進行販賣，算不算違反此販賣經律、佛菩薩形像戒？

法師認為：一般經律的推廣，是「以成本代人來印、代人製作，不叫販賣。」而文物流通處的販賣經典、佛像有其利潤，在現代「是正常的」，也是「應該」的，否則我們無從獲得這些經律、佛像。⁵⁸所以法師指出這樣的規定，是「不合現在這個時代的要求的」。⁵⁹

（2）取物贖三寶

另外，條文中的處處方便取物贖佛菩薩形像及一切經律的規定，導致了一個亂象：「現在有好多的寺院，到了古董店裡面，看到佛像就買，他們說：『搶救法寶』。因為他們搶救法寶，所以許多的藝品店拼命地製造法寶，就讓那一些出家人，是大買特買，買的一層樓一層樓的給它儲藏起來。」⁶⁰

聖嚴法師認為，這樣的行為是很值得省思的：「這買了做什麼？儲藏了做什麼？是當財產嗎？做什麼？」⁶¹所以聖嚴法師基本上不贊同古物、財寶的買賣，認為：

⁵⁶ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 72，行 29。

⁵⁷ 《梵網經》卷 2（T24, no. 1484, p. 1007, b4-10）。

⁵⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 113，行 11-25。

⁵⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 113，行 25。

⁶⁰ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 113，行 30-33。

⁶¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 113，行 34。

「這個佛像的事、佛經的事，也不能夠貪得無厭地去收購收購，把它當成寶物來藏。」⁶²另外，「人家要賣給我們的時候，古物、財寶，我大概是不會買。」⁶³理由是：在現代這種「看了佛像就買、看了佛經就買」，與「這一條戒，精神不相應。」⁶⁴此戒的制戒因緣，是古代佛經、佛像相當不容易得到，印刷術不發達，經典是很不容易一本一本抄出來的，所以流落在外邊非常可惜，而把法寶買回來，佛像也都是用手工慢慢雕刻出來的，不像現在是用機器快速印刷、雕刻出來的，「所以，時代不一樣。」⁶⁵那對於佛教文物應如何處理？

我們出家人，不要把那一些文物當成財寶來儲藏、來收藏，而是當成文物來收藏……和展示，是教育功能。⁶⁶

同時指出：

這些東西不一定是很值錢，但是是能夠代表著佛教文化、佛教文物的。⁶⁷

(3) 其他：形像、經律破舊的處理方法

另外，聖嚴法師也特別提出現代佛像、佛經或佛書，破舊、破損的處理方法，認為現代時代不一樣了，所以可以不同於古代的裱背重新裝，然後再儲藏、使用，而可以整批拿去做再生紙，以免糟蹋、浪費資源。⁶⁸

這是否表示聖嚴法師不敬法呢？正好相反。在輕戒第四十四條的不敬經律戒中，法師說明：儘管現代印刷術發達，經典的取得非常容易，但「我們對於佛經的恭敬、供養，還是需要。」⁶⁹所以聖嚴法師在此次開示中對徒弟們說明，對於法寶，不可以認為：「這是書！這是紙！師父說破了可以拿去做再生紙的。」因為那是整體的、一起處理的。不是說可以放到廁所裡，或放到床鋪上當枕頭睡，或拿到床鋪上來念經、

⁶² 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 114，行 17-18。

⁶³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 114，行 7。

⁶⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 114，行 19-20。

⁶⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 114，行 20-25。

⁶⁶ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 113，行 35 - 頁 114，行 2。

⁶⁷ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 114，行 2-4。

⁶⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 114，行 26-32。

⁶⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 151，行 14-15。

看經的。⁷⁰還教導：「今天我在這樣講了以後，請諸位菩薩，你們看到任何一位菩薩，對於法寶不恭敬，對經典、經本不恭敬，請你們菩薩跟他下跪！求他。求他：『菩薩啦！這是法寶啊！』你們要這樣子做。下一次我自己看到了，我也跪下來求：『這是法寶啊！菩薩啊！』阿彌陀佛，這是法寶唉！」⁷¹從中可見法師對於三寶的恭敬與環保理念權衡的拿捏。

5. 眾坐乖儀戒第三十八

輕戒第三十八條的眾坐乖儀戒，談到次第坐的威儀、倫理。條文是：「若佛子，應如法次第坐，先受戒者在前坐，後受戒者在後坐，不問老少，比丘、比丘尼、貴人、國王、王子、乃至黃門、奴婢、皆應先受戒者在前坐，後受戒者次第而坐。」⁷²

在開示中，也可以發現聖嚴法師並沒有按照字面直接的解釋，而認為次第坐的倫理，在同受菩薩戒的大眾中，仍應先分別僧眾與俗眾，接著分別男女眾，再依受戒的先後（此處在僧眾，是以受具戒的先後來定其座位先後，「不以菩薩戒的戒臘為先後，因為菩薩戒呢，是沒有次第，沒有位置，是以什麼身分，你就是進入什麼身分的次第。」）⁷³最後爲了要照顧年老與年幼者，也應要讓其在前。所以聖嚴法師的順序是：僧俗，「男女，先後，老幼」，⁷⁴而非如同條文所指的「不問老少比丘比丘尼」。

另外，聖嚴法師也特別強調「要活用」，⁷⁵在不同的情況中，可能會有例外的情形出現。比如，需要國王來指導誦戒時，儘管國王受戒晚，爲尊其德，仍應請其上座。⁷⁶另外，若國王根本沒受戒，但若執意要參與誦戒會，爲顧及佛法的存續與日後仍有誦戒因緣，應讓其參與並請上座，此乃尊其位。⁷⁷還有，儀式中致詞的先後，也要視情況調整次序。⁷⁸也要主動合掌請安與讓座，不可以說：「我是個法師，你要恭敬我。」或者「我法師，我了不起。」法師對徒弟們說：「你出家，有什麼不得了？」⁷⁹

⁷⁰ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 153，行 1-5。

⁷¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 152，行 32 - 頁 153，行 1。

⁷² 《梵網經》卷 2（T24, no. 1484, p. 1008, b1-4）。

⁷³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 132，行 20-21。

⁷⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 132，行 9-10。

⁷⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 133，行 22。

⁷⁶ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 132，行 23-30。

⁷⁷ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 132，行 31 - 頁 133，行 6。

⁷⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 133，行 7-21。

⁷⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 143，行 21-30。

6. 受戒非儀戒第四十

輕戒第四十條是受戒非儀戒，條文有「出家人法，不向國王禮拜，不向父母禮拜，六親不敬，鬼神不禮。」⁸⁰按照表面文字，有的人可能會認為：「嘿！我們出家人要受國王禮拜，不拜國王了，也不拜父母了，六親也不敬了。」

聖嚴法師嚴正地指出：「笑話！六親，你的叔叔還是你的叔叔，你的伯伯還是你的伯伯，你的哥哥還是你的哥哥，就俗家的哥哥、俗家的叔叔、俗家的伯伯。我待所有的人，都是恭恭敬敬的，請你們不要一回家，說：『我是已經受了菩薩戒的，我是比丘，我是六親不敬、鬼神不禮、父母不拜、國王不拜。』」⁸¹

這條戒「它本身沒有錯的，它本身是對受了菩薩戒的人。這一些人都受了菩薩戒，這一些人都虔誠的三寶弟子，那沒有問題。」⁸²「但若弄得不好，只照表面理解，就上當，中這一條戒的重毒。」⁸³使得「我們出了家的人，總覺得自己出了家，身分就是高人一等。這糟糕！非常糟糕的事。」⁸⁴

這條戒在中國，爭議性最高。因為「沙門不敬王者，父母反拜」，而不斷受到儒家詬病而反對、排斥。近代的基督教、天主教傳入中國後，也曾因不敬祖、不祭祖，而發生教難。聖嚴法師權衡佛法的不同文化適用後，認為：「在中國來講，這一條戒是不近情理的。」⁸⁵

(1) 不向父母禮拜

這條戒的制戒原因是：「在印度，宗教師是神聖的，宗教師是代表著神聖的、清淨、至高無上的身分。」⁸⁶而「父母已經把你捨給三寶了。父母是俗人，你已經是受了出家戒的僧人，……所以，不向父母禮拜。」⁸⁷

聖嚴法師本身向不向父母禮拜呢？法師說：「我拜的。」不只如此，對於師父的遺像，聖嚴法師說：「我是拜的。」甚至到祖庭見到祖師的遺像、墳墓，「我都是拜的。」⁸⁸理由是：

⁸⁰ 《梵網經》卷2 (T24, no. 1484, p. 1008, c4-6)。

⁸¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁142，行14-20。

⁸² 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁144，行19-20。

⁸³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁144，行18。

⁸⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁144，行33-34。

⁸⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁140，行14-20。

⁸⁶ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁139，行34-35。

⁸⁷ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁139，行33 - 頁140，行1。

⁸⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁140，行2-10。

- 1.我是在中國，我不在印度。⁸⁹
- 2.我沒有什麼了不得，也不是像印度的出家人，那麼神聖。我這個比丘也是一個普通比丘，不是什麼高僧，所以我還是向父母的遺體、墳墓拜的。⁹⁰

並且告訴徒弟們：

看你們要不要拜喔！我是拜的。我拜了以後，也不覺得我犯了什麼戒了。所以這一條戒，請大家斟酌的來看，不要把自己看成那麼一個的比丘，不得了。⁹¹

從中可見聖嚴法師尊古隨方制宜以及異中求和的彈性。

（2）不向國王禮拜

對於國王，是否一定要禮拜？聖嚴法師認為：「不一定，看情形。」⁹²「對於已經受了菩薩戒的國王，我們當然不向他拜，出家人不拜的。」⁹³可是，「如果國王沒有受菩薩戒也不信佛，你叫國王向出家人禮拜，或出家人不向國王禮拜，可能會發生問題。」⁹⁴

聖嚴法師舉了明朝契嵩大師對明太祖朱元璋的提問：「朕，要不要拜佛？」非常知趣地回以「今佛不拜古佛」來保全佛教一事做為例子，希望大眾能夠靈活有彈性地應對。⁹⁵

另外，也舉了過去戒嚴時代蔣介石當總統時的一段故事，教導大眾接待非佛教徒的政要時，可以以趙州禪師的「第一等人來禪床上接，第二等人來下禪床接，末等人來山門外接」⁹⁶中，第二等人的方式來恭迎、規規矩矩地應對。⁹⁷

還說明：現在民主時代又不一樣了，與人互動要主動的合掌、請安與讓座，「不

⁸⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 140，行 4。

⁹⁰ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 140，行 5-7。

⁹¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 2，行 11-13。

⁹² 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 140，行 21。

⁹³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 139，行 31。

⁹⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 139，行 26-27。

⁹⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 140，行 21 - 頁 141，行 13。

⁹⁶ 《佛祖統紀》卷 42（T49, no. 2035, p. 390, a10-12）。

⁹⁷ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 142，行 22 - 頁 143，行 20。

要覺得自己是法師，比他高」，或者「我是個法師，你要恭敬我」、「我是法師，我了不起。」⁹⁸

或許與本經極度維護出家人的崇高地位與強調對出家人的恭敬有關，聖嚴法師再三強調：「你出家，有什麼不得了？」不可以養成「一出家，就要人家恭敬；一出家，就希望人家能夠供養」的觀念與習慣。⁹⁹並且不斷叮嚀：

這條戒非常重要！不要上當，看了這條戒以後，就覺得我們出家的法師，不得了啊！¹⁰⁰

(3) 六親不敬

前文中提到，聖嚴法師說六親就是六親，而且對任何人都是恭恭敬敬的，不可以自以為出家人了不得而不敬人。

(4) 鬼神不禮

這裡聖嚴法師同樣強調：不可以不敬鬼神，因為他們是護持我們的。所以聖嚴法師進出都會向山門旁的土地公合掌，也請徒弟們能夠養成進出向土地公合掌的習慣。¹⁰¹

7. 說法乖儀戒第四十六

輕戒第四十六條的說法乖儀戒，條文內容是：「若佛子，常應教化，起大悲心，若入檀越貴人家，一切眾中，不得立為白衣說法，應在白衣眾前，高座上坐。……若說法時，法師高座，香華供養，四眾聽者下坐，如孝順父母，敬順師教，如事火婆羅門。」¹⁰²

聖嚴法師指出這條也不可以照字面來解釋，理由是：

今天這個時代，都是要高座說法、香花供養，四眾聽者下座，要把法師當成父母孝順，當成師長孝順，像伺候火婆羅門來拜火那個樣子，這在今天來講，我們佛法就會滅亡！……這個沒有辦法，所以這一條是非常不切實際的。¹⁰³

⁹⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 143，行 21-30。

⁹⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 143，行 30-32。

¹⁰⁰ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 144，行 7-8。

¹⁰¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 144，行 9-17。

¹⁰² 《梵網經》卷 2 (T24, no. 1484, p. 1009, b3-7)。

¹⁰³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁 153，行 33 - 頁 151，行 5。

我們應當「隨意說法，隨時說法。但是，在必要且可以允許我們有高座的時候，我們也高座說法。」¹⁰⁴例如內部進行的大活動、法會，爲了莊嚴道場，也因爲人多，法師的位置一定要高，這叫作大座講經。¹⁰⁵

聖嚴法師最後指出：其實，「無論是站著、坐著，當您很誠懇地爲白衣說法時，他們對佛法一定還是起恭敬心的，不會因爲站著說法，就看不起你，所以這一條，要好好的了解而運用，不可以照這條文來解釋。」¹⁰⁶

三、菩薩道的修行

（一）開示的因緣

「法鼓山」是除了是一個推廣禪修爲主的禪修道場，同時也是提倡學習菩薩精神以及行菩薩道的菩薩道場。在僧眾教育方面，除了固定課程之外，從1991年起，針對常住大眾的短期精進共修，定名爲「常住菩薩營」；¹⁰⁷而1997年8月，法鼓山僧團第一次舉辦爲期三個星期的結夏安居，聖嚴法師對八十多位常住眾進行了十次的開示，主要內容是戒律概說與《梵網菩薩戒本》的十重四十八輕戒。從中可見，聖嚴法師對僧俗四眾，尤其是出家眾，都非常重視菩薩道的認識與踐行。爲什麼聖嚴法師這麼重視菩薩道？爲什麼法鼓山僧團第一次正式的結夏安居，聖嚴法師開示的是菩薩戒？法師說：

因爲我們常住眾很多人是小乘人。我們天天講，我們是大乘佛法，可是我們常住眾，來的時候，你就是發的小乘心，……，你不發菩提心，你不發菩薩心，老是自己覺得：「我自己要修行，要修好，我自己要修好了以後，再來度眾生。」如果是人人是這樣子想，我們這個世界佛法沒有了，沒有佛法了。¹⁰⁸

從中可以看出，聖嚴法師對這種情況的憂慮與開示的動機。爲何聖嚴法師有這樣的感受呢？從文中可發現主要是因爲：

104 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁154，行12-13。

105 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁154，行6-8。

106 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁154，行13-17。

107 釋果光、釋常悟，〈聖嚴法師建僧悲願：回應時代的法鼓山僧伽教育〉，《人生》雜誌313期，頁104-109、314期。

108 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁126，行4-9。

我們的出家眾，到了寺院之後，總覺得自己已經現出家相，應該要接受布施、接受供養。……我們農禪寺出家的法師，只了解到應供：「我們出家人應該接受供養的。我們出了家以後，當然接受供養是正常的。我們一生奉獻，當然囉！他們要供養我們。」一個是供養，一個是恭敬，恭敬供養，這是應該的。出家人接受恭敬供養，在家人應該恭敬供養。109

大家只覺得：「我們現在是要修行，我們要受培養，我們將來要做人天的師範，要做龍象的人才，要做一代的高僧，要做一代的大師。現在，我們要好好接受供養、接受培養。」要把你們諸位像祖宗一樣的供在那地方，一天三餐供養、照顧你。110

這種只希望人家成就自己修行而要求恭敬、供養，與出家之志究竟有何不相應？聖嚴法師指出：

恭敬還有供養，一個恭敬，一個供養，要命！這兩個。這就是利養！名聞利養，這個是修行人的大忌諱。名、聞、利養，我們在所有的經典裡面，所有的這個經、律，不管是大乘、小乘裡面，不管是對菩薩，或是對聲聞，或者是對居士，或者是對出家人，佛教誡我們的就是名聞利養。但是我們一出家的人，一出家，馬上就是計較名聞利養。111

從中可以看出，要求恭敬供養是計較名聞利養，而與佛法離欲的無我精神相違背，所以為佛陀教誡重點所在的。像這樣子要求供養的下場是如何？應該要怎麼做才能令供養者與受供者皆得利呢？

我們諸位菩薩，人在福中希望求更多福，納福享福，真要命！……納福的心有了，享福的習慣養成了，結果慈悲行少了，精進心少了，廣結眾生緣也少了。把你們諸位像祖宗一樣的供在那地方，一天三餐供養、照顧你。但是，你變成了祖宗牌位，永遠是祖宗牌位。這個樣子被供養的人，永遠沒有希望，永遠沒有出息，永遠沒有用的！一定要有精進心，要有慈悲行，要廣結

109 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 121，行 6-15。

110 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 124，行 27-31。

111 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 121，行 34 - 頁 122，行 6。

眾生緣，這才能夠給授者得利，你自己才不會因此而變成無福。如果納福享福，而不培福的話，你到了狗裡面，就變成流浪狗；到了鬼道變成餓鬼；在人道變成貧窮下賤。¹¹²

所以，要保持精進心有慈悲行及廣結眾生緣，才能令施者與受者皆得利，受供者也不會在受供納福享福後成為無福的人，淪落三惡道的無福眾生。事實上，接受供養，也就是應供，什麼人才應受供養？人麼人才叫應供？受供時又當如何？聖嚴法師指出：

只有佛及羅漢，應受供養。其他的只是仗佛光明，而接受供養。供養的時候，一定是「行化」，或者是「乞化」。行化、乞化，也叫作化緣。¹¹³

可見出家人受供，多是仗佛的福報，同時，也是應負教化責任的。所以針對這種只求恭敬供養的狀況，聖嚴法師強調，出家人更應要強化當個布施者的觀念來加以對治：

布施者，不管是在家也好出家也好，請問諸位，我們做布施的人一定是在家居士嗎？居士要布施，我們出家人也要布施，要不要？要啊！我們也要布施的。¹¹⁴

那麼，出家人看似什麼都沒有了，還可以布施什麼呢？

我們什麼都沒有了，我們還有慈悲心可以布施，我們還有歡喜心可以布施，叫做隨喜，對不對；我們還有時間可以布施，我們還有讚歎的、恭敬的語言可以布施，我們還有幾句阿彌陀佛可以布施，「阿彌陀佛」，講「阿彌陀佛」。¹¹⁵

112 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 124，行 24 - 頁 125，行 12。

113 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 121，行 7-10。

114 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 122，行 22-24。

115 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 122，行 25-28。

另外，從文中聖嚴法師慰問林肯大郡災民的例子中，¹¹⁶也可以看到，出家人除了可以布施講經說法之外，也可以布施問候、關懷來令人安心。另外，聖嚴法師也提醒大眾，出家人希望得到供養、得到布施的同時，應該想到人家是來求福、種福的。而我們出了家以後，憑什麼讓人家來求什麼福？憑什麼讓人家來種什麼福呢？因為我們披的是福田衣嗎？福田衣的意義是什麼？

我們為什麼叫作功德福田衣啊？我們穿上這種衣之後，一定要知福、惜福，感恩、報恩，以精進心修慈悲行，而廣結眾生緣，成就菩薩道。¹¹⁷

從上面的幾段話可以知道，聖嚴法師認為：出家人更應當個布施者，除了應供同時負有教化的責任外，在一出家後，就當知福惜福，並感恩報恩，以精進心修慈悲行，來廣結眾生緣，這就是菩薩道。而在這成就菩薩道奉獻的同時，「就是行菩薩道，就是自利的一種法門」，¹¹⁸也就是在成就自他的解脫道。

（二）開示的理念

接著，聖嚴法師以近代中興中國現代佛教太虛大師的話，來勉勵常住大眾：

太虛大師是近代中興佛教的祖師，他經常說：「以凡夫身修菩薩行。」他是「行在瑜伽菩薩戒本。」「行在瑜伽菩薩戒本，志在整理僧伽制度。」是他的志願，他是要整理僧伽制度。¹¹⁹

1. 「以凡夫身修菩薩行」

「以凡夫身修菩薩行」，是太虛大師在講解《優婆塞戒經》時，所提出個人修學佛法的意趣，願「為學菩薩發心修行者」，因為「本人係以凡夫之人，得聞解佛法信受奉行。認為五乘共法、三乘共法及大乘不共法，均一貫可達到究竟圓滿之覺海；凡從貫通五乘、三乘之大乘教法，發菩提心，修菩薩行者，即是菩薩。願以凡夫之身學菩薩發心修行，即是本人意趣之所在。」

¹¹⁶ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 122，行 29 - 頁 123，行 23。

¹¹⁷ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 125，行 28 - 頁 126，行 2。

¹¹⁸ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁 3，行 24-25。

¹¹⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 126，行 10-14。

這是針對「今人每多稍具信行，便爾心高氣傲，不知尚未做到發菩提心之少分。」「蓋真發菩提心已，歷十信而登初住，由此經十住、十行、十迴向、修菩薩行，則為集福智資糧之菩薩。」「照《起信論》講，入初發心住以前，尚須十千大劫修習六度行，乃成真正初發心菩薩；然後再經三大無數劫，方能成就無上遍正覺。故本人為一欲學菩薩發真正菩提心而學修六度行者。此經正是教凡夫人學發菩提心、學修菩薩行者，故深合本人之意趣。」¹²⁰

另外，太虛大師在講解法相唯識學中，提到：「凡夫人發大乘心，求菩薩果，修菩薩行，所謂直趨道場之人也。」而「先小乘而後大乘，或由大乘退小乘復趣大乘者之不定性人」¹²¹是迂迴者。

從中可推知，法師以太虛大師的話勉勵常住大眾，能以凡夫之身，來學習菩薩發心修行，直趨道場。

2. 「行在瑜伽菩薩戒本，志在整理僧伽制度」

「行在瑜伽菩薩戒本，志在整理僧伽制度」，此志此行，是太虛大師在 1915 年，為「盡此一報身而為長劫修菩薩道之資糧」，¹²²針對當時中國佛教頹喪不振的情況所提出的佛教興革規畫與志願，直至 1923、1924 年，方於〈志行自述〉一文中表露。

3. 聖嚴法師的推動菩薩行理念與建僧悲願

聖嚴法師同樣也是本著能讓正法久住、能讓僧眾安心辦道並直趨道場的願心，來提倡菩薩道與建立清淨的僧團，因此有了此一以菩薩戒為主的開示內容。聖嚴法師說：

我是太虛大師的隔代傳人，我沒有他這麼偉大，但是，我不斷地提倡菩薩行、菩薩心、菩薩道、菩提心，不斷地講要：「建立僧團制度，建僧，建僧。」不斷地在講這個話。因此，我們這一次結夏安居，是我希望山上，大家共同的能夠來聽聽菩薩戒。¹²³

其實綜觀十次開示的內容，不難發現：聖嚴法師以「菩薩律儀」做為出家身分的基本內涵，進而能建立和合清淨的僧團；以菩薩行的推廣來達到出家自度化他目的的方

¹²⁰ 《太虛大師全書》16（第八編·律釋），頁 23。

¹²¹ 《太虛大師全書》9（第六編·法相唯識學），頁 1042。

¹²² 《太虛大師全書》17（第九編·制議），頁 186。

¹²³ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 14，行 13-17。

法。聖嚴法師此次開示《梵網經菩薩戒本》的方向，在《空花水月》一書中，有加以說明：

我這次講解十重四十八輕的梵網菩薩戒，……是貼切著現代人的出家生活所重視的威儀、重點，以及做為一個處身於現代生活中的初發心菩薩，應該如何表現出菩薩道的精神；特別是出家菩薩，在今天的社會中應該具備什麼樣的條件和形象，才算是正確的。¹²⁴

聖嚴法師也指出講解的目的，是希望能讓「常住大眾對於出家菩薩的身分和責任，有了更深一層的體驗和認識。」¹²⁵

另外，從聖嚴法師對常住大眾早齋開示集結而成的《法鼓晨音》一書自序中，也可完整觀察到聖嚴法師建立清淨菩薩僧團的因緣與內涵，錄其全文如下：

從 1978 年起，我在臺灣有了道場，是一個非常不起眼的農舍，僅一棟上下兩層的樓房，總共一百建坪，我就用它來主持禪七，接引青年出家。先師東初老人，給它的命名是農禪寺。經過二十個年頭，由於出家弟子的人數逐漸增加，周邊的鐵皮屋臨時寮也不斷加蓋，儼然已是一座簡陋的叢林寺院了。因為它不能算是可以永久居住的道場，便促成了法鼓山的籌建。沒有想到，法鼓山的硬體尚未建成，臨時性的農禪寺，已有一百多位男女青年來此求度出家了。既然有了愈來愈多的出家弟子，建立清淨僧團的任務責無旁貸。由於這個僧團是從零開始的，舉凡殿堂作息、規章制度，都是在摸索中一點一滴，累積起來。除了參考佛制的律儀，也參考中國古叢林的清規，尤其還得適應當今社會環境的實際狀況。我便偶爾於早齋之後，應機開示僧團生活的種種威儀規範，及入眾、隨眾、依眾、靠眾的基本準則。出家是為離俗離欲、出離生死的牢獄；清淨的僧團，便是為出家人提供了離生死苦、得解脫樂的修行環境。

至於如何能在僧團的生活環境中，實踐解脫道及菩薩行，法義的觀念引導以及制度的生活規則，是兩大支柱。我的每一篇開示，內容雖各不同，重心則不出這兩條軌道。

¹²⁴ 聖嚴法師，《空花水月》，頁 181。

¹²⁵ 聖嚴法師，《空花水月》，頁 181。

我自己是隨講隨忘，也沒有一定的次第前後，更沒有準備輯集成冊；倒是有幾位弟子，隨聞隨錄，起初是給他們自己參考，漸漸被大眾傳閱甚至選讀。到了去年，已集成本書初稿，經我親閱之後，弟子們建議付梓問世，可以做為後來者的依循參考。

本書雖是為出家弟子們說的開示。對在家居士的居家修行，也是有很多幫助的。126

從上面幾段文字可以清楚了解，聖嚴法師建立清淨僧團的目的，是為提供出家人離生死苦、得解脫樂的修行環境；而實踐上，則是在菩薩行中不離解脫道，此即與太虛大師「行在瑜伽菩薩戒本，志在整理僧伽制度」相呼應。

（三）菩薩的意義與內涵

在聖嚴法師第一次開示中，一開始即指出菩薩是：

1. 菩薩是覺有情。
2. 菩薩是成佛的過程。
3. 菩薩是佛法之中，發了菩提心的人。127

從上述意義中，可知菩薩的主要內涵是發菩提心。聖嚴法師特別說明：

一般所謂發菩提心，是指阿耨多羅三藐三菩提心，也就是成為佛的預備階段。而如果只是準備出三界得解脫，也就是自求解脫、自求出離、自求除煩惱，那是出離心，不是菩提心，也不是菩薩。128

這裡可以清楚發現：聖嚴法師在一開始，就清楚區隔發心與目的不同，而有菩薩道與聲聞的解脫道的不同。其目的，應是希望行者們能正發心，以及確立修學佛法的終極目標。

126 聖嚴法師，《法鼓晨音》，頁3-4。

127 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行7-8。

128 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行8-11。

(四) 菩薩道與解脫道的關係

儘管明白了菩薩道與解脫道有其發心與目標的不同，那兩者是對立的關係嗎？此可以由菩薩道的修行與五乘法的觀念中，清楚其關係。

1. 悲智雙運的菩薩行

菩薩是發了菩提心與趣向成佛之道的，因而有五十二個不同的位次。而如何開始向成佛之道邁進呢？法師指出：「菩薩發心之後，如果只是發心而沒有行菩薩道，他永遠是初發心。」¹²⁹可見行菩薩道才是開始真正進趣成佛之道。

而如何行菩薩道呢？聖嚴法師指出：「所謂行菩薩道，是悲智雙運。」¹³⁰

所謂的「悲」，「是對眾生的奉獻，對眾生的救濟，對眾生的關懷，對眾生的眷顧，那才是叫作悲。」¹³¹「如果只是自求解脫，自求出離，自求除煩惱，這不是菩薩，這只能夠講他有出離心。」¹³²「如果僅僅說自己有慈悲心，但是對眾生沒有關懷的話，也沒有付出、沒有奉獻，那就不是叫做菩薩，那不是叫做慈悲。」¹³³如果有人「講：『我們犧牲了』，那就不是菩薩。……菩薩不是犧牲，菩薩只是奉獻。奉獻本身就是行菩薩道，就是自利的一種法門。」¹³⁴

在這裡，聖嚴法師再度辨明菩提心非即出離心，也強調踐行的重要，同時說明菩薩的心行，不是犧牲，只是無條件的奉獻，奉獻本身就是行菩薩道，而這就是利他同時自利的一種法門。

而悲智雙運的「智」，是「斷煩惱、離煩惱、除煩惱。」¹³⁵

要如何的斷煩惱呢？聖嚴法師指出：「釜底抽薪是非常重要的，少欲知足還是基本的法門。就是出離心，是菩薩最基本的法門。」¹³⁶

129 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行15。

130 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行16。

131 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行19-20。

132 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行16-17。

133 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行20-21。

134 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行22-25。

135 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行26。

136 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行27-28。

所以要斷煩惱，少欲知足，也就是出離心，是釜底抽薪的重要方法。但是，聖嚴法師緊接著說：

但是，如果僅僅是出離心，那不是菩薩！¹³⁷

從這裡我們可以清楚得知：菩薩是不離菩提心的，但其中包含出離心。也就是菩薩的出離心以菩提心為前提。所以，菩薩道不離解脫道，兩者的關係是前者包括後者，不相捨離的。

2. 「五乘」觀念

在聖嚴法師的開示中，曾提及參考了印順法師《成佛之道》內的五乘觀念來協助解說，而書中所指的五乘是人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘與菩薩（佛）乘。而在明瞭菩薩行的內涵是悲智雙運中，我們也可以發現「悲」可以算是五乘法中的人天善法，而「智」是二乘的解脫道，以此等為基礎的菩薩乘，是不離這些內涵的。

聖嚴法師在輕戒第八條的背正向邪戒中，清楚提到：「從大乘菩薩的立場來講，小乘、二乘如果不毀謗大乘，他是大乘的基礎；如果站在二乘的立場毀謗大乘，他已經變成跟外道是同流，就是二乘聲聞也變成外道。」¹³⁸

另外在第二十四條的背大向小戒中，也提到：這一條戒的主要內涵，是要「已經發了大菩薩心的人，不要再退心啊！」¹³⁹「不要將大乘佛法捨掉，而去學外道法、學小乘法。」¹⁴⁰並且詳細解說五乘的關係：

但是，外道法和小乘法，不能夠說完全沒有用的。外道法、小乘法，他是五乘共法和三乘共法。這七寶，是大乘不共法……。可是要知道：……一定是要學了大乘法的人，看世間的外道法，才稱為五乘共法；學了大乘法的人，看小乘法，才叫作三乘共法。

如果沒有學大乘佛法，僅學外道法，那就叫外道法，不能夠叫做五乘共法，如果僅僅學小乘法，而不學大乘法，小乘法就是小乘法，不算是三乘共法。……。

137 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行28-29。

138 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第四次開示），頁62，行20-22。

139 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁86，行4-5。

140 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁88，行28。

五乘共法一定不能夠離開大乘佛法，離開大乘佛法，而看世間法，那就是世間法，那就是外道法，不是五乘共法。¹⁴¹

這些文字清楚提示了：菩薩道是最殊勝的，但其以人天善法與二乘法為基礎，所以菩薩道的內涵是不離人天善法與解脫道的，而如果只單修人天善法或解脫道，是無法到達菩薩道的高度的。在第十次開示中，聖嚴法師以五乘中各乘修行的內涵來加以解說：

這（人乘）是修五戒十善，修五戒十善是中下品的。這（天乘）是上品五戒十善。……五戒十善深一層，深為四聖諦、八正道，能夠斷集、滅苦，而成為「聲聞道」。……修十二因緣法，為「緣覺」。然後，再「菩薩道」，是六度、四攝。……然後「佛」，十力、四無畏、十八不共法等。（佛的）十力、四無畏、十八不共法，一定是從（菩薩的）六度、四攝的圓滿來完成；而六度、四攝的修行，不能離開（二乘的）四聖諦、八正道、十二因緣；四聖諦、八正道、十二因緣不能夠離開（人天乘的）五戒十善。五戒十善是最基本。所以這四聖諦、八正道，就有五戒十善……修十二因緣法，也要以四聖諦、八正道為基礎；……在六度之中，就含著五戒十善、八正道、十二因緣，全部都包括。沒有說不包括這些東西叫作六度、四攝。¹⁴²

此中也再度清楚闡述前述菩薩道與解脫道的關係。

四、和敬的僧團從律儀著手

（一）僧的意義

出家人是住持佛法的三寶之一，而出家僧梵語 sangha，譯為僧伽，略稱為僧，意為和、眾，主要是和合意，故又稱和合眾、和合僧。¹⁴³因此，僧團的意涵是和合，以六種和合為內容，稱為「六和敬」，和敬是出家人此一身分的基本準則，和、敬，才能彼此助道，否則就失去僧團的意義。

¹⁴¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第六次開示），頁 88，行 29 - 頁 89，行 7。

¹⁴² 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第十次開示），頁 159，行 10-21。

¹⁴³ 請參《佛光大辭典》，詞條「僧伽」，頁 5718。

（二）和敬僧團的內涵

既然和敬是出家身分的基本準則，那麼「和敬」的意涵是什麼？聖嚴法師說：

「和」，是和光同塵；「敬」，是互相的禮敬。¹⁴⁴

「和光同塵」的狀態是什麼？呈現在僧團中又是如何？「和光同塵」，就如同「早上的陽光，從門縫裡邊射到黑暗的房間裡的時候，可以看到光線裡，有許多的微塵在動。那些微塵彼此之間非常地和諧，它們沒有說是打了結了，彼此兩個人在打架了，在互相衝突了，沒有！總是一個碰到一個，另外一個它會讓，一個碰到那個，那個會讓，自然而然的，它形成了一種協調、和諧。像這一種，那我們叫作和樂、和敬的僧團。」¹⁴⁵

（三）以菩薩律儀的推動來達到建立和敬僧團的目標

明白了和敬僧團的狀態後，對於要如何達到這樣的狀態，聖嚴法師有其獨到的見解：

1. 要達成和的目的，一定是先從敬開始的。¹⁴⁶
2. 如何的能有敬的表現？一定是從禮儀開始的。¹⁴⁷
3. 因為有禮儀，你能夠產生尊敬的一種表示。有尊敬的表示，互相的尊敬，那你一定是會互相的禮讓，一定是這個樣。互相的尊敬，一定是互相禮讓……彼此的謙和的。……所以禮儀對我們來講，非常重要。」¹⁴⁸

從上面可以知道，聖嚴法師認為禮儀，也就是互相地禮讓、謙和，能夠呈現尊敬的表示，有了尊敬的善意表示，就能夠達到和合的目的，因此，達到和敬僧團的主要方法，就是從禮儀著手。因為禮儀如此重要，所以此次安居開示中，聖嚴法師在講戒菩薩戒之前，特別開示了菩薩律儀，將禮儀含括在菩薩律儀中，以強調菩薩的種種律

144 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁1，行9-16。

145 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁6，行27-35。

146 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁7，行2。

147 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁7，行2-3。

148 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁7，行3-7。

儀、威儀，來達到出家人共住於和敬僧團的基本身分要求，以下介紹聖嚴法師所提倡的「菩薩律儀」。

(四) 菩薩律儀的意義與特色

菩薩律儀，也就是菩薩威儀。

它就是倫理。是三寶弟子大小、上下次第的倫理，叫作律儀、威儀或準則。¹⁴⁹

另外，文中聖嚴法師也提到，菩薩是不介意別人將他安排在什麼職位而可以擔任任何角色的，因此菩薩是沒有一定的身分，而呈現在菩薩律儀的特色就是：

隨大即大，隨小即小；隨僧則僧，隨俗則俗。¹⁵⁰

當中的「大」是指大眾，「小」是指小眾，「僧」是指出家的五眾，「俗」是指在家的兩眾。」¹⁵¹

也就是菩薩行者無論擔任何角色，在其身分上應清楚自己的角色，並要求自己法住法位，¹⁵²適當地表達其在該身分所應為的合適禮儀與威儀。

(五) 《梵網經》中的菩薩律儀

關於《梵網經》中可見的菩薩律儀，可以依照聖嚴法師平日對徒弟教導的分類區分為三大類，那就是身儀、口儀與心儀。

身儀	口儀	心儀
(1) 重戒第一的殺戒	(1) 重戒第四的妄語戒	(1) 重戒第八的故慳戒
(2) 重戒第二的盜戒	(2) 重戒第六的說四眾過戒	(2) 重戒第九的瞋戒
(3) 重戒第三的淫戒	(3) 重戒第七的自讚毀他戒	(3) 輕戒第三十四堅持守心戒
(4) 重戒第五的酤酒戒	(4) 重戒第一的謗三寶戒	(4) 輕戒第三十五不發大願戒
(5) 輕戒第三十八條的眾坐乖儀戒		

¹⁴⁹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行9-10。

¹⁵⁰ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行2-3。

¹⁵¹ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行5-9。

¹⁵² 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁4，行30 - 頁5，行1。

本文僅就輕戒第三十八條的「眾坐乖儀戒」加以介紹聖嚴法師對這一條的特殊見解處。

這條輕戒第三十八條的「眾坐乖儀戒」，談到次第坐的威儀、倫理。條文中談到的是：

若佛子，應如法次第坐，先受戒者在前坐，後受戒者在後坐，不問老少，比丘、比丘尼、貴人、國王、王子、乃至黃門、奴婢、皆應先受戒者在前坐，後受戒者次第而坐。莫如外道癡人，若老若少，無前無後，坐無次第，如兵奴之法。我佛法中，先者先坐，後者後坐。而菩薩一一不如法次第坐者，犯輕垢罪。153

然而，在開示中可以發現聖嚴法師並沒有按照字面直接的解釋，而認為次第坐的倫理，在同受菩薩戒的大眾中，仍應先分別僧眾與俗眾，接著分別男女眾，再依受戒的先後（此處在僧眾，是以受具戒的先後來定其座位先後，「不以菩薩戒的戒臘為先後，因為菩薩戒是沒有次第、沒有位置，你是以什麼身分，就進入什麼身分的次第」），154最後爲了要照顧年老與年幼者，也應要讓其在前。所以聖嚴法師的順序是：僧俗，「男女，先後，老幼」，155而非如同條文所指的「不問老少比丘比丘尼」。

此處，法師特別強調要活用，在不同的情況中，可能會有例外的情形出現。比如，需要國王來指導誦戒時，儘管國王受戒晚，爲尊其德，仍應請其上座。另外，若國王根本沒受戒，但若執意要參與誦戒會，爲顧及日後仍有誦戒因緣，應讓其參與並請上座，此乃尊其位。156另外，儀式中致詞的先後，也要視情況調整次序。157

（六）菩薩律儀的日常實踐原則與內容

在 2003 年對僧大學僧的高僧行誼課程中，聖嚴法師講解僧大校訓「悲智和敬」的意涵時，有清楚地說明：

153 《梵網經》卷 2（T24, no. 1484, p. 1008, b1-7）

154 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 20，行 19-20。

155 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 20，行 4-21。

156 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 20，行 22 - 頁 21，行 5。

157 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第八次開示），頁 21，行 6-23。

「和」是我與人和，不是要求人跟我和；「敬」是我敬人，不是要求人家來敬我們。158

也就是要求自己法住法位，而不是要求他人來與我和、來敬我。又，和合在日常生活
中的實踐原則，聖嚴法師有很簡要地提示：

和，是和樂、和諧、和睦，共同地生活在一起。雖然，可能有意見上的一些
出入，但是，求和、求同。159

開示中，聖嚴法師提到一個簡單也基本的禮貌恭敬表現是：

我們合掌的一個動作，就是禮貌、恭敬。160

在聖嚴法師所舉的日常禮儀中，可分為下列幾大項，略舉其內容如下：

1. 對尊長的禮儀

- (1) 見到師父（或方丈和尚），要合掌。161
- (2) 遇到師父（或方丈和尚），要等師父或方丈和尚走過去，自己才走。162
- (3) 在師父（或方丈和尚）面前走過，要欠身，也就是低著頭、彎著腰走過。163
- (4) 早上見到師父（或方丈和尚），要打招呼，說：「你早！」或「阿彌陀佛！
你好」。164
- (5) 師父（或方丈和尚）講話的時候，要合掌。165
- (6) 對於年長的比丘、比丘尼們，像二師伯，她是長老比丘尼了，應該要像看到
師父一樣的尊敬。166

158 聖嚴法師，法鼓山僧伽大學「高僧行誼」課程（2003年2月25日）。

159 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁6，行25-26。

160 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁6，行24-25。

161 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行13-14。

162 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行14-15。

163 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行17-18。

164 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行15-17。

165 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁3，行28-29。

166 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁7，行21-23。

（7）對於僧團裡戒長、戒高的，應該尊敬的。167

2.對執事的禮儀

對於有職務的、執事的，無論是否是自己的上司，都應該受己尊重。168

3.師兄弟間的禮儀

師兄弟間的禮儀重點在「長幼有序」，在表現上有如下幾點：

（1）師兄弟間不可以如同師父對徒弟那樣單稱法名，¹⁶⁹而要依其身分不同稱呼某某法師（對已受具戒者）、某某師（對已受十戒者），或某某菩薩（對行者菩薩）。

（2）要恭敬比丘。比丘尼、沙彌、沙彌尼見到比丘，要合掌。¹⁷⁰

（3）受戒早的人，不可有覺得自己戒長一點或資格老一點，而要被特別尊重的心態。¹⁷¹

4.對居士菩薩的禮儀

對於居士的稱呼，無論是陌生人、有點認識的人，或者是熟人，都要稱某某居士、某某菩薩，或某某職稱，¹⁷²不宜只稱呼名字。

這除了是「僧俗有別」外，也有另一重要作用，聖嚴法師指出：

我們語言上的稱呼非常重要，你恭敬人，人家會恭敬你。¹⁷³

（七）法鼓山以菩薩律儀攝眾並推動理念

1.開示中以菩薩律儀攝眾的例子

第九次開示談到受戒非儀戒第四十時，在談到是否向國王禮拜的內容中，聖嚴法師談到在歷史上曾經與王安石一樣變過法的宋朝宰相張商英，他護持三寶的原因，就

167 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁 7，行 23；頁 15，行 27-29。

168 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁 7，行 24；頁 15，行 17-26。

169 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁 4，行 18-22。

170 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁 3，行 20-27。

171 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁 4，行 23-30。

172 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁 4，行 12-16。

173 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁 4，行 17。

是因為看到僧團生活整齊、統一，而寧靜、莊嚴、和諧，所以護持三寶。摘錄開示如下：

宋朝的時候，有一位宰相叫作張商英，他本來不信佛，有一次，……他進入寺院，看到寺院的上殿、過堂，威儀整齊，鴉雀無聲。上殿的時候，他們非常整齊，梵唄、唱誦，威儀整齊；過堂的時候，幾百個人一起在用齋，沒有碗、筷、盤子的聲音，更不要說人在講話的聲音了。而且每一個人，坐得都是四平八穩的、端端正正的。在當時，這個僧團，是誰的僧團呢？是大慧宗杲的師父，是圓悟克勤。……每一個人都是威儀整齊，吃飯的時候，每一個人都好像是，一尊一尊塑的菩薩像，只是呢，他在吃。

「喔！」這一位宰相就講了：「怪不得朝中沒有人才啊！」所有的人才，都是在寺廟裡面，這寺院裡面，有這麼好的威儀啊！這在朝中啊，做官的人都沒有這樣的威儀的。……「禮失而求諸野」，禮儀只有在寺院裡面看到了，而在朝中沒有這樣子的威儀。

因此，張商英就成爲一個非常虔誠、熱心的護法。¹⁷⁴

由這個例子，可以清楚發現，齊整的威儀，具有攝眾、化眾的作用。更進一步推想，或許此即是法師提倡「禮儀環保」以及「心六倫」的出發點。

2.法鼓山以菩薩律儀的實踐來做爲推動理念的基礎

總結上述內容，可以發現聖嚴法師所建立的菩薩僧團，是不離和敬的基本身分要求，同時更進一步指出其具體實現的內涵，也就是：

我們以和敬爲我們的原則，僧團的原則。要和，一定先要互相的尊敬的。那要尊敬如何表示？禮儀、禮貌。¹⁷⁵

而菩薩律儀的實踐，除了是出家身分的基本內涵外，也是人品的表徵，因此也是法鼓山團體存在的基礎，聖嚴法師說：

如果我們這個僧團，律儀沒有，大家都是好像你是最大的，那我們這個團體

¹⁷⁴ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第九次開示），頁3，行18-33。

¹⁷⁵ 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁7，行30-32。

是不應該存在的，是不值得存在的，因為，我們是要提昇人品的一個道場，結果我們自己人品……。你自己認為：「我也沒有偷，我也沒有搶，我也沒做壞事，我也沒有說壞話，哪裡一點人品不好啊？」哎！因為你的禮貌不夠，所以你的人品就是不好。176

如果我們這一個團體，禮儀，就是菩薩律儀，守持的很好，那我們這個僧團在內部是和諧的，對外形象是非常好的、非常優良的，就是社會的真正的清流，真正的叫社會的清流。177

從中可以推知聖嚴法師認為：菩薩律儀是提昇人品的基礎，如果能夠貫徹菩薩律儀的實踐，將能成為社會的清流，進而產生教化的力量，從而對於理念的推廣將能發揮重要的影響力。因此，聖嚴法師最後叮嚀常住大眾：

我希望經過我們這兩個星期之後，兩個星期不是僅僅是聽！要練習的。178

五、結語

佛法的無我，是需要時時向內觀照的，然而正法的久住世間，卻需仰賴佛法化世功能的發揮，出家修行佛法者，對正法的久住責無旁貸，故除了自度並需化他，況且在慈悲利他中，最能體達無我的智慧。菩薩戒的內涵，就是強調在發菩提心的利他行中，除了不斷長養行者慈悲與智慧的厚實度外，並以化世功能達到正法能久住世間的目的。

從此次法鼓山僧團第一次結夏安居的菩薩戒開示中，除了可以了解到聖嚴法師對戒律詮釋的方向與重點外，也可看出聖嚴法師對出家弟子與教團的期許，聖嚴法師重視以出離心為根基的菩薩道修行法，是大乘佛法的落實，並以日常基本的和敬與禮儀為下手處，期以僧團和敬內涵的實踐，使教團能成為具教化力量的社會清流，進而達到正法久住的目的。

本文僅略整理聖嚴法師開示大要，卻可發現目前法鼓山體系內大學院教育單位的共通校訓「悲、智、和、敬」的制定與提倡「心六倫」運動的因緣，是個人始料未及的。受限於個人學力與修證淺薄等因素，文中尚有許多不完備處，敬請不吝指教。

176 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁5，行23-27。

177 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁7，行8-10。

178 聖嚴法師，《〈梵網經菩薩戒本〉結夏安居開示文稿》（第一次開示），頁7，行13-14。

後記

本文的產生，要感恩師父無私的教導，感恩證融法師的鼓勵，感恩果鏡法的指導與包容，感恩果肇法師對於師父開示精神的提示，感恩果稱法師對歷史資料考證的協助與修行上的鞭策，感恩常慶法師對論文格式的指導與修潤，感恩諸多同學的鼓勵與慈悲、包容，普願皆能踐行悲智和敬的菩薩行儀。

(本文初稿發表於 2011 年 6 月 26 日「99 學年度法鼓山僧伽大學畢業製作呈現」，修訂於 2011 年 10 月 1 日。)

【參考文獻】

一、佛典的引用主要是用「中華電子佛典協會」（Chinese Buddhist Electronic Text Association，簡稱 CBETA）電子佛典系列（大正新脩大藏經第 1 冊至第 55 冊暨第 85 冊；已新纂續藏經第 1 冊至第 88 冊；嘉興藏選輯；正史佛教資料類編；藏外佛教文獻 1-3 輯）光碟（2010），引用出處的紀錄（例如：T30, no. 1579, p. 517, b6-17）是表示冊數、經號、頁數、欄數、行數。

《梵網經》卷 2（T24，no.1484）。

二、檢索

本文所用的聖嚴法師資料大多使用「《法鼓全集》」網站（<http://ddc.shengyen.org>）。2005 網路版。

三、全集：

法鼓文化編輯小組。（1997）。聖嚴法師《法鼓全集》（共七十冊）。臺北：法鼓文化事業有限公司。（1997 年 12 月初版一刷；2005 年 12 月二版一刷）（註：等同 2005 網路版）

法鼓文化編輯小組。（2005）。聖嚴法師《法鼓全集》（共三十二冊）。臺北：法鼓文化事業有限公司。（2005 年 7 月初版一刷）（註：等同 2005 網路版）

◎聖嚴法師《法鼓全集》（1997 年 12 月初版一刷；2005 年 12 月二版一刷）中單冊之專書的引用主要是檢索「《法鼓全集》」網站（2005 網路版），引用出處的紀錄，文中的「註解」表示如：聖嚴法師，《菩薩戒指要》，頁 4-5。「參考文獻」則列舉如下：

《戒律學綱要》。《法鼓全集》第一輯第三冊。

《法鼓晨音》。《法鼓全集》第八輯第八冊。

《空花水月》。《法鼓全集》第六輯第十冊。

四、未出版開示文稿

聖嚴法師（1997）。《梵網經菩薩戒本》結夏安居開示文稿。常昇法師錄音檔整理。影印本。

五、網站資料

本文所用的太虛大師資料多使用「《太虛大師全書》」網站

(<http://www.buddhaway.org/T00-taixu.htm>)。

《太虛大師全書》16 (第八編·律釋)，頁 23。

《太虛大師全書》9 (第六編·法相唯識學)，頁 1042。

《太虛大師全書》17 (第九編·制議)，頁 186

釋果光、釋常悟 (2010)。〈聖嚴法師建僧悲願：回應時代的法鼓山僧伽教育〉。

《人生雜誌》第 313、314 期。

〈聖嚴法師建僧悲願 (一)：聖嚴法師建僧悲願及理念〉。2011 年 10 月 1 日，

<http://www.ddm.org.tw/ddm/intro/index.aspx?contentid=24893&cateid=297&page=0>

〈聖嚴法師建僧悲願 (二)：聖嚴法師建僧悲願及理念〉。2011 年 10 月 1 日，

<http://www.ddm.org.tw/ddm/intro/index.aspx?contentid=25012&cateid=297&page=9>